



Reports

Dennis P. Petri y John F. Osorio

“La apropiación territorial de las comunidades religiosas a través de sus lugares de culto”

2024/13

International Institute
for Religious Freedom



International Institute
for Religious Freedom

**Internationales Institut für Religionsfreiheit
Institut International pour la Liberté Religieuse
Instituto Internacional para la Libertad Religiosa**

El Instituto Internacional para la Libertad (IIRF) se fundó en 2007 con la misión de promover la libertad religiosa para todas las confesiones desde una perspectiva académica. El IIRF aspira a ser una voz autorizada en materia de libertad religiosa. Proporcionamos datos fiables e imparciales sobre la libertad religiosa – más allá de la evidencia anecdótica – para reforzar la investigación académica sobre el tema e informar las políticas públicas a todos los niveles. Los resultados de nuestras investigaciones se difunden a través de la International Journal for Religious Freedom (IJRF) y otras publicaciones. El IIRF hace especial hincapié en fomentar el estudio de la libertad religiosa en las instituciones universitarias mediante su inclusión en los planes de estudios y el apoyo a los estudiantes de

posgrado con proyectos de investigación. El IIRF tiene una presencia global con socios académicos y defensores en todos los continentes. Realizamos investigaciones originales y en colaboración con nuestros socios. El IIRF es también un “lugar de encuentro” para todos los académicos que se interesan por la libertad religiosa. Entendemos la Libertad de Religión y Creencias (LRyC) como un derecho humano fundamental e interdependiente, tal y como se describe en el Artículo 18 de la Declaración Universal de los Derechos Humanos. En consonancia con la Observación General nº 22 del PIDCP, consideramos la LRyC como un concepto amplio y multidimensional que debe ser protegido para todas las confesiones en todas las esferas de la sociedad.



Dr. Dennis P. Petri
(V.i.S.d.P.)
Director
Internacional



Dr. Kyle Wisdom
Director Adjunto



**Prof. Dr. Janet
Epp Buckingham**
Editora Ejecutiva del
International Journal for
Religious Freedom (IJRF)

Dennis P. Petri y John F. Osorio

“La apropiación territorial de las comunidades religiosas a través de sus lugares de culto”



SOBRE LOS AUTORES

Dennis P. Petri es politólogo, Director Internacional del Instituto Internacional para la Libertad Religiosa. Es fundador y académico del Observatorio de Libertad Religiosa en América Latina, Director Ejecutivo de la Fundación Plataforma para la Transformación Social y Profesor Asociado de la Universidad Latinoamericana de Ciencia y Tecnología (Costa Rica). Doctor en Filosofía Política, es también profesor adjunto de la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales (UNESCO).

John F. Osorio es Ingeniero civil y Magister en Medio Ambiente y Desarrollo de la facultad de Urbanismo en Universidad Nacional de Colombia, Magister en Humanidades y Teología de la Universidad Católica de Manizales. Ha sido investigador en temáticas relacionadas con el Urbanismo y los lugares de culto y ha trabajado la libertad religiosa desde la Dirección de Asuntos Religiosos de Colombia.

CONTENIDO

Resumen	5
Contexto situacional.....	5
El lugar de culto en el territorio.....	6
Metodología empleada.....	8
Conclusión.....	12
Referencias.....	14

Resumen

Mucho se ha investigado acerca la relación entre creencias religiosas y construcción de los lugares de culto, pero poco sobre la relación entre creencias y la apropiación de estos lugares en los territorios. Se conoce acerca de arquitectura religiosa y teología del espacio, para hacer referencia a la distribución interna del mobiliario, geometría adoptada en planta, altura alcanzada y materiales empleados, en concordancia con la doctrina de cada denominación. En otras palabras, se tienen pocos antecedentes acerca de las formas en las que se puede habitar un territorio, de acuerdo con la visión y propuestas que tienen las distintas religiones. Al no considerarse lo anterior, los gobiernos toman a menudo decisiones de ordenamiento territorial que impiden que se materialicen estas creencias en el espacio habitable y la libertad religiosa es también impedida en muchos casos.

En esta ponencia, se expondrá una investigación empírica realizada en tres territorios con contextos político-institucionales distintos: el municipio de Manizales (Colombia), la isla de Cuba y el departamento del Cauca (Colombia). En cada caso, se presentan las estrategias de apropiación del territorio utilizadas y se describe el relacionamiento que estas tienen con las creencias de las diversas denominaciones que las constituyen.

Posteriormente a la presentación de casos empíricos, se esbozarán algunos lineamientos generales que proponemos para incluir la apropiación del espacio de la diversidad religiosa dentro las políticas públicas de planeación territorial. Estos hallazgos ayudarán a prevenir el conflicto religioso en el territorio y garantizar una dimensión a menudo ignorada de la libertad religiosa: la dimensión territorial.

Contexto situacional

Los casos que se observaron en este estudio hacen referencia a algunas comunidades religiosas que ubicaron sus lugares de culto en tres territorios con características externas distintas. El primer escenario, corresponde a una ciudad intermedia de Colombia la cual tuvo desde su fundación una presencia absoluta de lugares de culto católicos y que solo hasta un siglo después comenzó a tener una diversificación del panorama religioso. El segundo escenario es el observado en Cuba, donde las comunidades religiosas han logrado ubicarse en el territorio a través de lugares de culto no acondicionados apropiadamente, como consecuencia de las restricciones impuestas desde un régimen autoritario, y por cerca de 60 años. Finalmente, el tercer escenario está ubicado en la zona andina del suroccidente colombiano y es en relación con las comunidades cuyos lugares de culto están inmersos en los territorios sagrados de una población indígena antigua.

De este modo nos adentramos en la exploración de la manera como las entidades religiosas se apropian del territorio en tres escenarios distintos: cuando entran a hacer parte de a) un territorio uni-confesional, b) un territorio gobernado por un régimen, y c) un territorio gobernado por una población étnica.

El lugar de culto en el territorio

Hicimos una reflexión teórica sobre lo que significa el lugar de culto para las comunidades religiosas, siendo esta una temática en la que convergen conceptos desde la arquitectura, la sociología, la antropología, la teología entre otras ramas del conocimiento. El lugar de culto puede ser definido como el espacio físico que permite la realización de la manifestación religiosa para una comunidad religiosa. Salcedo (2012, p.110) define el espacio como la “(...) experiencia abordada por los sentidos, que se lee e interpreta a la luz de la realidad de quien lo comporta y lo habita”, esto implica que en él convergen distintos factores adicionales al físico, pues lo subjetivo comienza a hacer parte de la manera de habitar. Salcedo (2012) agrega que cuando se refiere a espacios culturales, entonces el espacio se describe mediante otras categorías, enunciando que “implica un manejo de lo estético, lo funcional y lo trascendente, que hacen parte de la integralidad y multidimensionalidad del hombre, y toman el carácter de lo emotivo, lo existencial, lo formal y lo material” Salcedo (2012, p.1). Con esto entendemos que el lugar de culto se percibe de acuerdo a la manera como la comunidad religiosa lo siente. Nosotros quisimos entonces ir un poco más allá del lugar de culto y realizar de manera análoga una descripción del espacio ampliado, que es donde se encuentra el lugar de culto, es decir el espacio urbano. Es en este espacio donde el lugar de culto no solo se establece, sino que también se integra, interactúa y se moldea con él. En otras palabras, el lugar de culto no es un punto aislado en el territorio, sino que su desarrollo tiene dependencia de las condiciones externas.

El lugar de culto no se puede definir simplemente como el conjunto, el aglomerado o la composición de sus elementos materiales constitutivos. Esto hace parte de una definición que no recopila el todo de su complejidad. Para explicar mejor este punto el arquitecto francés Guillier (1983, p.14) realiza una definición más integral del significado de lo que es la edificación, realizando una clasificación por niveles y enseñando que no se compone solamente de un nivel físico que cubre las necesidades materiales de quienes lo habitan, sino además, se compone de un nivel afectivo que es el que cubre otras necesidades intangibles como la privacidad, el confort y la simpatía; y de un nivel espiritual que busca cubrir las necesidades de reflexión, de cultura y del sentido de lo sagrado. A cada nivel, lo asemeja con el cuerpo humano, siendo el nivel físico el cuerpo, el nivel afectivo el corazón y el nivel espiritual, el espíritu. Esta mirada propuesta por Guillier relacionada con el lugar más allá de lo físico, va en consonancia con lo planteado por Saldarriaga (2006, p.109) sobre que “La arquitectura es un cuerpo que responde a las facultades y posibilidades del cuerpo humano y posee cualidades que dialogan con las emociones del ser y en ocasiones le representan aquellas fuerzas que trascienden su cotidianidad”. Yendo al contexto territorial nos parece importante la de la definición dada por Maderuelo (2008, p.17) quien dice que “El lugar es un espacio culturalmente afectivo”, con esto resaltamos que además el territorio en donde se encuentra el lugar de culto tampoco es un espacio inerte, sino que más de lo físico es también un territorio donde se establece una relación emotiva, expresión que relaciona sentimientos, simbolismos y lazos intangibles. Por lo tanto, observar el lugar destinado

para el culto y el territorio en el que se encuentra, únicamente desde su dimensión física, sería entenderlo desde una perspectiva sesgada, corta y lineal. El mismo Guillier (1983, p.8) expone que la percepción del espacio es un sexto sentido para quien lo habita. Así como el oído sirve para escuchar una canción de Bach, o la nariz para olfatear un perfume, del mismo modo existe un sentido para percibir el espacio, y esto solamente es posible realizarlo “in situ”, no a través de un modelo por computadora o por la simulación de una maqueta. El lugar de culto y su entorno es percibido de manera muy particular por la persona que asiste a él. Eliade (1981, p.10) expone que todas las religiones, desde las más primitivas hasta las más elaboradas están constituidas por hierofanías, las cuales hacen referencia a la connotación sagrada que se le da a algún espacio u objeto. Así argumenta que “Lo sagrado se trata siempre del mismo acto misterioso: la manifestación de algo «completamente diferente», de una realidad que no pertenece a nuestro mundo, en objetos que forman parte integrante de nuestro mundo natural”. Al mundo natural o real, donde actúa el hombre no-religioso, lo llama Eliade (1981) como mundo profano, para diferenciarlo del sagrado en el cual se mueve el hombre religioso. Plantea que la desacralización caracteriza la experiencia total del hombre no-religioso en las sociedades modernas; aduciendo que para este último le es cada vez más difícil reencontrar las dimensiones existenciales del hombre religioso de las sociedades arcaicas. Para el hombre religioso el espacio no es observado como algo homogéneo, ya que hay porciones del espacio que son cualitativamente diferentes a las otras. El espacio sagrado tiene un valor existencial para el hombre religioso, el cual está orientado por un punto fijo, mientras que el espacio profano es homogéneo y neutro. El espacio profano no tiene una orientación verdadera, el punto fijo no goza de un estatuto ontológico único, sino que aparece y desaparece de acuerdo a las necesidades cotidianas. Desde este punto de vista se especifica el espacio del templo, el cual “se constituye en una «abertura» hacia lo alto” Eliade (1981, p.18). En términos del autor, el umbral separa el espacio sagrado del espacio profano. Así, el Lugar de Culto se constituye para el hombre religioso en una imago mundi (imagen del mundo) porque el mundo para él se constituye en sagrado. Argumenta que la estructura cosmológica del templo trae consigo una nueva valoración religiosa: lugar santo por excelencia, pues el templo resantifica continuamente el mundo porque lo representa y al mismo tiempo lo retiene.

Con todo lo anterior, partimos a explorar la manera como algunas comunidades religiosas se apropian del territorio a través de sus lugares de culto en tres escenarios o contextos territoriales con características particulares. Cuando hablamos de apropiarse del territorio, lo hacemos no bajo la connotación de “adueñarse” o “quitar” sino de convivir y habitar, tal como lo define Lefevre (1974) quien dice que habitar es producir hábitats, apropiarse del territorio y reinventarlo con una carga simbólica particularizada. Así los lugares de culto están inmersos en un territorio, mediante una construcción simbólica, donde habitan las ideas, los imaginarios y las percepciones de sus habitantes.

Metodología empleada

Nuestra investigación hace uso de una metodología global llamada Investigación-Acción-Participación, la cual empleó distintas técnicas de recolección de información tales como los grupos focales, cartografía social, encuestas y entrevistas entre otras. En este escrito se diserta sobre los resultados obtenidos de algunas entrevistas semiestructuradas realizadas a algunos líderes religiosos que ubican sus lugares de culto en los tres escenarios de estudio.

Escenarios de estudio

Manizales (Colombia)

Esta ciudad está ubicada al occidente de Colombia, con una población aproximada de 430.000 habitantes, estableció su primer lugar de culto por parte de la Iglesia Católica en el año de 1849 en el centro de la ciudad, construido con materiales como la tierra, la madera y la paja sobre una superficie de 32 m². En este mismo lugar se construyó una parroquia mucho más grande la cual para el año de 1926 sufrió una conflagración, teniéndose que reestablecer en un lugar con materiales de hierro y cemento, el cual persiste en pie hasta el día de hoy, con un escenario interno de reunión de aproximadamente 2500m². Este lugar es conocido como la Catedral Basílica de Manizales. Desde la fundación de la ciudad hasta la fecha hay cerca de 80 lugares de culto de la Iglesia Católica, la cual era la única confesión que hacía presencia en el territorio hasta los años 60's del siglo pasado. Posteriormente, comenzó a cambiar el panorama religioso, especialmente con la presencia de lugares de culto pertenecientes a denominaciones también cristianas, algunas con orígenes surgidos del protestantismo, evangelismo, pentecostalismo, y otros de carácter independiente. Sin embargo, en la actualidad también hacen presencia en la ciudad lugares pertenecientes a otras minorías como por ejemplo budistas, israelitas, hinduistas, ortodoxas, entre otros. Manizales sigue siendo una de las ciudades capitales en Colombia en las que la Iglesia Católica es mayoría, con un porcentaje de la población cercano al 85 % que se considera perteneciente a esta institución religiosa. Las minorías religiosas tienen cerca de otros 80 lugares de culto, aunque en su mayoría no son lugares de gran área como los de la denominación mayoritaria. A través de esta investigación nos propusimos a entender la manera como estas confesiones se apropian del territorio, he hicimos uso de algunas entrevistas semiestructuradas para comprender las divergencias y puntos comunes que tienen en la manera de habitar en el espacio urbano. Se indujo la entrevista bajo preguntas enfocadas a conocer sobre lo que representa el lugar de culto para cada confesión religiosa y los mecanismos que emplean para tener una apropiación en el territorio. El líder religioso de una comunidad ortodoxa dio a comprender por ejemplo que los elementos iconográficos son muy importantes para enseñar desde el lugar de culto hacia afuera, ya que, de acuerdo con su perspectiva teológica, el ser humano se acuerda de Dios al observar los símbolos de carácter sagrado y por eso se construyen estructuras apoticadas con el fin de sostener elementos que puedan ser puestos en la cúspide del lugar. Con el mismo sentido se elaboran los vitrales. Se destaca por parte del líder, que una de las principales estrategias de apropiación es la de servir a los predios

circundantes al lugar de culto, y pone como ejemplo el período de los meses de octubre y noviembre de 2011 en los cuales una planta de tratamiento de la ciudad fue averiada por un deslizamiento de tierra, razón por la cual la población careció del suministro de este bien público. El líder comenta cómo el lugar de culto se convirtió en un sitio de almacenamiento de agua, recogida por fuentes naturales y suministrada a los vecinos de manera gratuita. Esta acción de ejemplo, en compañía de otro ciclo de eventos similares ha permitido que el lugar de culto tenga una mayor aceptación en su sitio de ubicación, territorio que como ya se describió, tiene un alto componente de población perteneciente a la mayoría religiosa. Entonces se pretende por parte de la comunidad minoritaria, reflejar el lugar de culto bajo una perspectiva sagrada y también comunitaria.

Haciendo uso de esta metodología, también pudimos apreciar la manera de apropiación de otra denominación: la comunidad Hare Krishna. Para una de sus líderes religiosas el lugar de culto está relacionado con el mundo espiritual, considerando que en el mundo hay tendencia a la contaminación del hombre como lo es a través de la embriaguez, por lo que el lugar de culto es el que impide que las cosas que ella cataloga “degradantes” continúen aconteciendo. Para ella el lugar de culto cumple en un todo para sus asistentes, inclusive podría decirse, para sus residentes, ya que la mayoría de sus miembros habitan allí. En este lugar las personas se alimentan, establecen familia, se recrean, incluso preparan alimentos orgánicos y naturales de venta al público. Considera que el lugar de culto contiene un carácter altamente sagrado porque cada actividad que se realiza corresponde al deseo de adorar su deidad, pero también es abierto a la ciudadanía por lo que considera que tiene un carácter cultural. Aduce que, al principio, esto es, en los años 90’s, fue muy difícil establecerse en una ciudad que era casi homogénea en su credo, y que desconocía cualquier manifestación religiosa diferente a la cristiana. Revela que fueron discriminados, insultados, vulnerados por una cultura a la que le costó mucho aceptarla esta comunidad. Pero la comunidad siente que se ha apropiado de un espacio dentro del territorio de la ciudad, por su parte, esto ha sido posible gracias a la realización de cánticos religiosos en el espacio público, a la capacitación ofrecida en distintos escenarios sobre la alimentación saludable y sobre la preservación ambiental. De manera semejante a la comunidad ortodoxa, ha existido una apropiación territorial relacionada con el servicio social, especialmente mediante la donación de alimentos a los habitantes de calle cada fin de semana. Luego de ello, la sociedad de Manizales ha reconocido en mayor proporción a la comunidad Hare Krishna dentro de su paisaje urbano, como muestra de ello, es posible ver a un ciudadano cristiano comiendo en uno de sus restaurantes de comida vegetariana, visitando una de sus eco-aldeas, o apoyando una de una de sus actividades sociales. El lugar de culto es además estratégicamente situado en el espacio territorial, ya que como afirma esta líder religiosa, no es posible cumplir con su objeto de relacionamiento con la sociedad, si este se encuentra en una zona periférica.

Bajo este esquema, entrevistamos otras denominaciones, ejercicio metodológico que permitió conocer cómo el panorama plural se va modificando y cómo se van armonizando las relaciones con la sociedad perteneciente a la mayoría religiosa. Es importante señalar que desde el 2018 se realiza un diálogo

interreligioso continuo, en donde se congregan en igualdad de condiciones los líderes religiosos de la iglesia mayoritaria y las entidades minoritarias. Esto ha permitido que se acelere la aceptación y el reconocimiento de la pluralidad religiosa Osorio (2019), así como se han realizado acciones de política pública con el fin de que la apropiación territorial cuente con garantías igualitarias para todas las creencias religiosas.

Cuba

Cinco décadas después de la revolución cubana, la dificultad para establecer un lugar de culto persiste, pero de distintas maneras. Durante los primeros años del comunismo, el objetivo del régimen fue tratar de erradicar cualquier forma de expresión religiosa de una manera violenta. En 1961, el nuevo gobierno cubano se declaró oficialmente ateo e implementó una política militante antirreligiosa (Kirk 1989), generando entre el balance, la enajenación por el Estado de algunos lugares de culto que eran propiedad de las organizaciones religiosas. Sin embargo, este medio para suprimir la religión en el país fracasó y las comunidades religiosas continuaron apareciendo y buscando espacios de manera emergente para la celebración del culto.

Por lo anterior, el régimen optó por permitir la celebración de cultos, y aunque ya no existe el nivel de persecución del inicio de los 60's, se optó por un mecanismo estatal de monitoreo continuo a los lugares de culto existentes con el fin de controlar la enseñanza que se emite desde allí. La vigilancia no se limita al contenido de los sermones y servicios de la iglesia, sino que abarca casi todas las esferas de la vida, incluidas toda comunicación escrita y electrónica, así como cualquier material publicado. En este contexto se destaca que la iglesia católica, aunque tiene una mayoría nominal con respecto a las demás denominaciones, también debe ser considerada como una minoría debido a los altos niveles de discriminación que experimenta (Fox 2013, 2016). Las denominaciones protestantes que se registraron antes de 1959 son toleradas, pero desde entonces no se ha permitido el registro de nuevas denominaciones. Además, los edificios que existían antes de 1959 pueden operar (Goldenziel 2009), excepto por una Iglesia ortodoxa rusa en 2008 y una iglesia "espectáculo" en la zona turística de Varadero. De estas minorías, algunas están registradas ante el gobierno y algunas pertenecen al Concilio de Iglesias de Cuba. El bajo porcentaje de cristianos es generalmente considerado como resultado directo de las políticas ateas militantes en los primeros días del comunismo, destinado a erradicar la religión (Fox 2013, 2016).

En el ejercicio de entrevista a distintos líderes religiosos de las minorías ubicadas en este país un líder religioso dijo: "Sabemos que siempre hay informantes que escuchan nuestros sermones. Por eso siempre tenemos mucho cuidado y nos abstenemos de hacer cualquier comentario que podría molestar a los comunistas ". Otro dijo: "Mientras nos ciñamos a temas religiosos, no tenemos nada que temer, pero cuando hablamos de temas sociales, siempre hay informantes". Entonces podríamos decir que una estrategia de adaptabilidad y de apropiación en el territorio por parte de las denominaciones es la de aceptación y cuidado ante un seguro monitoreo. Consiste esto en buscar y

decir palabras apropiadas con las cuales se cumpla con el objetivo de enseñar un mensaje a los asistentes, pero sin salirse del marco de lo permitido por el régimen. Otra estrategia observada es la evitar atraer la atención de las autoridades estatales, esto se da tanto para la actividad que se desempeña con fines culturales como la que tiene que ver con fines sociales. Para el régimen este trabajo de enseñanza, así como las actividades de caridad, pueden asemejarse a una competencia con lo que el mismo gobierno desarrolla, y se ha evidenciado por ejemplo que ambas cosas pueden ser permitidas siempre que no se hagan en trabajos dirigidos a grandes multitudes. Por ello, las denominaciones han aprendido como estrategia, a desempeñar un trabajo sigiloso, paulatino y discreto con el fin de continuar desarrollándolo, pero sin llamar demasiado la atención de las autoridades. Como consecuencia de lo anterior, observamos una estrategia de apropiación en el territorio llamada la “casas-iglesia” (house-church), la cual es alternativa cuando una denominación comienza a acrecentarse en su número de seguidores, realizándose reuniones religiosas en las viviendas de algunos miembros de la comunidad. Esta es una práctica común de apropiación del territorio por parte de las denominaciones religiosas en Cuba, teniéndose en cuenta el nivel de restricciones y de monitoreo que existen en este país. Otro punto encontrado consiste en ampliar los lugares de culto de una manera imperceptible ya que no es posible por términos formales y por lo expresado líneas atrás. Como ejemplo de esta manera de apropiación se pudo observar la iglesia de un líder en el oeste de Cuba, que en 1959 era un pequeño edificio que podía albergar 50 personas como máximo, y conservando la fachada, se construyeron tres niveles con los cuales se amplió la capacidad hasta por cerca de 500 personas. Finalmente, se destaca que los líderes religiosos se buscan ganar el respeto de los funcionarios a través del establecimiento de una amistad personal, o en algunos momentos por causa de que alguno de sus familiares cercanos asiste al lugar de culto, esto podría ayudar a disminuir algún tipo de presión sobre la minoría religiosa.

Cauca (Colombia)

Colombia tiene una población indígena cercana a las dos millones personas correspondientes a un porcentaje aproximado al 4.4 % del total de la población. De acuerdo con estudios realizados con antelación por parte de Petri (2020) existen algunos casos que evidencian la dificultad que tienen algunos miembros de las comunidades indígenas cuando por causa de su conocer alguna denominación comienzan a practicar otras ceremonias distintas a la de la etnia. En una entrevista realizada recientemente a dos líderes religiosos de distintas denominaciones, quienes han realizado misiones religiosas cercanas a la comunidad étnica Nasa (Cauca), concluyen que no es tarea sencilla el establecimiento de un lugar de culto en los territorios que para ellos son sagrados. La primera persona entrevistada, de procedencia católica expone que los Nasa son uno de aquellos pueblos que hicieron resistencia a la colonización española, resguardándose en la Cordillera de los Andes y subsistiendo a su desaparición. Por esta misma causa, para los Nasa hay una atención importante a los factores externos que pueden alterar o influenciar sus raíces. En 1971 se creó el Consejo Regional Indígena del Cauca (CRIC) con el fin de fortalecer sus resguardos y de

mantener una preservación cultural. El Cauca es un departamento que, como se puede conocer por parte del Ministerio del Interior, alberga diversos credos religiosos, prevaleciendo el catolicismo en cuanto a número de seguidores. La buena relación entre las comunidades religiosas y la comunidad Nasa depende al parecer del resguardo donde se acerquen y de la manera como se profese la creencia. Para la líder entrevistada “es lógico que, si una denominación llega desarraigando la cosmovisión de la población nasa, exista un rechazo el cual no es de épocas recientes sino de vieja data”. La manera como la iglesia católica ha logrado ubicar sus lugares de culto en estos territorios de pertenencia de la comunidad es a través de la inculturación o proceso armonización del cristianismo con las costumbres de los pueblos. Para el caso del resguardo Kwex’S Kiwe, Casafuz (2020) señala que “Aunque los habitantes del resguardo tienen la libertad de escoger la religión a la cual quieren pertenecer, no se desvinculan de sus rituales milenarios y como pueblo nasa, continúan con lo propio de su espiritualidad”. Para ella es fundamental conocer la cosmogonía, espiritualidad y conocimiento ancestral para poder establecer un lugar de culto en el territorio de la comunidad Nasa. Habla sobre establecer misiones en las cuales no se invaliden las experiencias comunitarias, y plantea que son muchas las estrategias para que se busque una apropiación territorial del cristianismo como por ejemplo lo realizado por algunos misioneros quienes se internaron en un trabajo comunitario con la etnia, otros aprendieron el lenguaje para poder recibir la aceptación de sus gobernantes.

Para el otro líder religioso perteneciente a una entidad cristiana no católica: “llegar a predicar la palabra dentro de la comunidad es un trabajo difícil, no obstante, muchas comunidades cristianas lo han intentado y se han podido ir ganando la confianza de los Nasa”. Expresaba que los pentecostales se han ido especializando al respecto y que en muchos momentos debían predicar teniendo en cuenta consideraciones como por ejemplo la indumentaria, es decir, utilizando elementos relacionados con la vestimenta de la comunidad nasa. También es importante la utilización de las palabras para buscar no ofender de una manera directa a las personas por cuestión de sus creencias tradicionales. En todo caso, es complejo lograr el crecimiento porque los resguardos son muy prevenidos al respecto.

Algunos líderes religiosos ubican sus lugares de culto en los centros poblados o municipios y es allí a donde llegan de manera esporádica algunas personas de la etnia. De este modo se resume que las comunidades religiosas hacen uso de distintas estrategias para lograr una apropiación territorial de sus lugares de culto en zonas sagradas indígenas. Encontramos que la apropiación territorial de los lugares de culto es compleja debido a que el lugar de culto Nasa va más allá de un espacio construido, y se extiende a contornos delimitados por el suelo natural.

Conclusión

Los lugares de culto más que espacios físicos construidos con materiales diversos, son también escenarios de construcción simbólica, por lo que no solo su arquitectura sino también la apropiación del territorio depende de la manera

como sus miembros habitan el espacio. También inferimos como una nueva hipótesis, que el lugar de culto depende de las condiciones naturales y simbólicas del territorio donde se encuentra, y que por lo tanto no será igual el lugar de culto construido en los tres escenarios propuestos, así pertenezcan a la misma comunidad religiosa o así se construyan de la misma disposición arquitectónica o con los mismos materiales constitutivos.

Consideramos necesaria la inclusión de líneas relacionadas con la apropiación territorial en las acciones de política pública con el objeto de garantizar la libertad religiosa de manera integral, ya que las comunidades religiosas deben proponer, como se enseñó, distintas estrategias con el fin de subsistir ante las condiciones que les exige el territorio.

A continuación, proponemos algunos lineamientos de política pública que nos parecen pertinentes ser considerados con el fin de lograr este objetivo, si bien son muchos más, entregamos algunos de ellos.

Lineamientos de política pública

Los casos conocidos en este estudio enseñan que la apropiación territorial puede ser un elemento importante para ser incluido en las políticas públicas de cada territorio, a manera de compendio se enuncian las líneas que proponemos:

La Libertad religiosa deber convertirse en un derecho transversal dentro de las demás políticas públicas, pues cuando se habla de territorio no se hace referencia únicamente al componente físico sino a los distintos ítems relacionados con el hábitat.

Se deben emplear mecanismos participativos que permitan la recolección de información sobre las restricciones que tienen las comunidades para establecer sus lugares de culto en el territorio, a fin de tener en cuenta algunas consideraciones en el ordenamiento territorial.

Se deben plantear sistemas de medición integrales para hacer seguimiento las acciones estatales en protección de la libertad religiosa, esto es, sistemas que incluyan indicadores relacionados con la apropiación territorial.

Se propone el establecimiento de Diálogos interculturales entre las comunidades religiosas y las etnias, en aquellas zonas donde se comparten territorios, con el objeto de establecer mejores relaciones y convivencia.

Conocer además de la finalidad espiritual, todas aquellas otras finalidades sociales, educativas, culturales, ambientales, que provienen de los lugares de culto con el objeto de comprender y valorar sus múltiples aportes en el territorio.

Capacitar a los funcionarios encargados del ordenamiento territorial en lo que representa el lugar de culto para las comunidades religiosas, así como en la manera en que estas se apropian del territorio.

Referencias

- Casafuz M.A. (2020) Comprensiones de los rituales del resguardo kwes'x kiwe nasa para una pastoral indígena intercultural. Universidad Católica de Manizales.
- Eliade, M. (1981). *Lo Sagrado y lo Profano*. Barcelona, España: Editorial Austral.
- Fox J. (2013). *An Introduction to Religion and Politics: Theory and Practice*. London: Routledge.
- Fox J. (2016). *The Unfree Exercise of Religion: A World Survey of Religious Discrimination against Religious Minorities*. New York: Cambridge University Press.
- Goldenziel J. (2009). Sanctioning Faith: Religion, State, and U.S.-Cuban Relations. *Journal of Law & Politics* 25: 179–210.
- Guillier, G. (1983). *2000 ans d'architecture vivante*. Paris, Francia: Cartonnage d'éditeurs.
- Kirk J.M. (1989). *Between God and the Party: Religion and Politics in Revolutionary Cuba*. Tampa: University of South Florida Press.
- Lefevre, H. (1974). La producción del espacio. *Revista de Sociología*, No. 3.
- Maderuelo, J. (2008). *La idea del espacio en la arquitectura y el arte contemporáneos 1960–1989*. Madrid, España: Ediciones Akal.
- Osorio J.F. (2019) Diálogo Interreligioso: Mecanismo participativo para la planeación urbana de los lugares de culto en Manizales. Universidad Católica Manizales
- Petri, D.P. (2020). *The Specific Vulnerability of Religious Minorities* (Tesis doctoral). Amsterdam: Vrije Universiteit.
- Salcedo, E. (2012). La Arquitectura como Teología del espacio y experiencia de sentido místico. *Revista Reflexiones Teológicas* 9, pp.109–132.
- Saldarriaga, A. (2006). *La arquitectura como experiencia: espacio cuerpo y sensibilidad*. Bogotá, Colombia: Editores Villegas.

Imprint

Address

c/o World Evangelical Alliance
Church Street Station
P.O. Box 3402
New York, NY 10008-3402
United States of America

Friedrichstr. 38
2nd Floor
53111 Bonn
Germany

International Director: Dr. Dennis P. Petri (V.i.S.d.P.)
Deputy Director: Dr. Kyle Wisdom
Executive Editor of the IJRF: Prof. Dr. Janet Epp Buckingham
President: Prof. Dr. Dr. Thomas Schirrmacher

Contact: info@iirf.global
Donations: <https://iirf.global/donate/>

Occasional journal with special reports, research projects, reprints and documentation published by VKW Culture and Science Publ.

Follow us:





International Institute
for Religious Freedom

International Institute for Religious Freedom

Bonn | Brussels | Cape Town

Colombo | Brasília | Delhi

Tübingen | Vancouver

iirf.global • info@iirf.global